

**Религиозная организация – духовная образовательная организация
высшего образования «Саратовская православная духовная семинария
Саратовской Епархии Русской Православной Церкви»**

Кафедра библеистики

**«Духовные дары в раннехристианской Церкви: экзегетический анализ
12-14 глав Первого послания к Коринфянам»**

**ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА
БАКАЛАВРА**

Студента 4 курса

направления 48.03.01 «Теология» (профиль «Православная теология»)

Дорофеева Александра Александровича

Научный руководитель
преподаватель


подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

Допущена к защите

Проректор
по учебной работе


подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

Защищена с оценкой



Проректор
по учебной работе


подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

г. Саратов
2021

СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	3
1. Духовные дарования в Ветхом Завете и в жизни древней Церкви	11
1.1 Исторические свидетельства о духовных дарованиях	11
1.2. Характер Коринфской общины	16
2. Классификация и характер даров духовных согласно 1 Кор.	22
2.1. Перечень даров апостола Павла (1 Кор. 12)	22
2.1.1. Единство Духа	30
2.1.2. Совокупность даров в едином теле	32
2.2. Смысл и значение даров в Церкви согласно апостолу Павлу на примере «пророчества» и «языкоговорения»	36
3. Место «любви» среди духовных даров	40
3.1. Природа христианской любви	40
3.2. Превосходство любви	44
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	47
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ	50

ВВЕДЕНИЕ

Уникальность раннего периода христианской Церкви представлялась в особом действии благодатных даров Святого Духа, благодаря которым в верующих обнаруживалась способность совершения многообразных чудес: «эти дарования Св. Духа, сообщенные первым христианам, были по существу своему необычайны и чудесны и, как такие, должны быть больше предметом религиозной веры, чем научного знания»¹. Каждому верующему после крещения посылались благодатные дары для служения Церкви. Такие дарования должны благоприятно способствовать распространению Евангелия в окружении неверующих для подтверждения благой вести. По замечанию протоиерея Николая Куломзина, о причастности к Церкви верующих: «Принадлежать к Церкви — Телу Христову — можно, только получив дары Святого Духа»². Раннехристианская эпоха была настолько уникальна и наполнена харизмами, что все явления, происходящие по наитию Святого Духа, вызывают интерес к изучению жизни Церкви Христовой и её членов в период апостольского благовествования. Так, наиболее подробно и полно, насколько это возможно, о действии духовных даров в жизни Церкви сообщает апостол Павел в Первом послании к Коринфянам. **Предметом исследования** является учение о духовных дарах по апостолу Павлу, **объект исследования**: Первое послание к Коринфянам апостола Павла.

Среди множества различных тем пасторских наставлений в Первом послании к Коринфянам, апостол Павел посвящает несколько глав разъяснению смысла и применения даров, подаваемых Духом Святым (1 Кор.12-14). Поводом к обращению внимания на данную тему послужило неправильное понимание и недостойное пользование духовными дарами христианами коринфской общины. Как и многим верующим в Господа Иисуса Христа,

¹ *Фивейский М., прот.* Духовные дарования в первоначальной христианской церкви. М.: Товарищество типографии А. И. Мамонтова, 1907. С. 9.

² *Куломзин Н., прот.* Послания апостола Павла: Лекции по Новому Завету. М.: ПСТГУ, 2011. С. 43.

коринфянам при крещении подавались благодатные дары для служения Церкви. Апостол Павел приводит перечень таких дарований: «слово мудрости..., слово знания..., дары веры..., исцелений..., чудотворения..., пророчества..., различения духов..., говорения различными языками..., а также их истолкования» (1 Кор. 12:8-10). Вероятно, апостол приводит неполный список даров, существовавших в Коринфской Церкви. Однако коринфяне, обретая тот или иной дар, чаще им злоупотребляли и использовали не по назначению. Духовные дары предназначались для распространения благой вести, не только словом, но и делом, для некоторых коринфян такие дары послужили поводом для тщеславия.

Особой популярностью среди жителей города Коринфа считался дар говорения языками: «как апостолы прежде всего получили это знамение (говорить на языках), так и верующие получали тот же дар языков, и не только это, но и многое другое»³. Многие имели способность врачевать больных, воскрешать мертвых, изгонять бесов из недужных, а также совершать другие чудеса. Святитель Феофан Затворник говорит, что между верующими «не малое число обладало и даром языков... и употребление дара языков было больше других свободно, почему в нем обнаружили уклонения от разумного порядка и требовали вразумления»⁴. Из-за такой популярности этого дара, многие коринфяне стремились его приобрести, однако дан был он не каждому. В результате, получившие больше даров превозносились перед получившими меньше; в свою очередь те, кто получили меньше, скорбели и завидовали получившим больше. Некоторых из тех, кого не устраивал полученный дар, или же кто-то был вовсе обделен дарованием, впадал в самообольщение и издавал нечленораздельную речь, пытаясь поразить слушающих своим ложным даром: «в искусственно вызываемом ложном вдохновении они с пеной у рта, с

³ *Иоанн Златоуст, свт.* Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 10, в 2-х кн. Кн. 1. СПб.: Православное братство «Радонеж», 1905. С. 285.

⁴ *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к коринфянам первого. М.: Правило веры, 2006. С. 550.

распущенными волосами выкрикивали или непонятные, или двусмысленные изречения и производили сильное впечатление на людей, настойчиво домогавшихся у них ответов»⁵. Бывало и такое, что от помрачения ума изрекались богохульства, в частности анафема на Господа Иисуса Христа. Такие явления среди коринфян указывают на действие языческих прорицаний: «вроде Пифии или Сибиллы»⁶. Пример культивированного изречения непонятной и нечленораздельной речи, в современности, присутствуют у пятидесятников и хлыстов.

Актуальность исследования заключается в том, что данная работа освещает проблему духовных даров в Церкви, в частности, затрагивает феномен языкоговорения, на обладание которым претендуют современные протестантские деноминации, и может пролить свет на этот феномен.

Предостерегая верующих от языческого влияния, апостол Павел в Первом послании к Коринфянам доказывает, что всякий дар важен и необходим в Церкви Христовой, и что каждому дано такое дарование, которым возможно было бы принести больше пользы для её членов. Указывая на особую значимость каждого дара в Церкви, апостол приводит следующие аргументы:

- Источником всех подаваемых даров является Единый Святой Дух. По этой причине никто из верующих, получивших благодать Духа, да не произносит хулы на Бога. И также недопустимо соперничество среди обладающих дарами и превознесение одного дара над другим;
- В частности каждое духовное дарование является членом Тела Христова, то есть Церкви. Как любой член одного организма выполняет свою уникальную функцию для поддержания здорового тела, также и духовный дар выполняет своё индивидуальное служение для обеспечения полноты Церкви. И если страдает или вовсе отсутствует, даже самый незначительный член организма, то и страдает всё тело. Среди большого разнообразия служений в

⁵ Таушев А., архиеп. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2010. С. 597.

⁶ Там же.

Церкви апостол Павел призывает верующих коринфской общины ревновать о «дарах больших». А большим из всех духовных даров является любовь.

Основные труды, привлекаемые для написания данного исследования можно объединить в следующие группы:

а) труды святых отцов и учителей Церкви I-V вв. (свт. Иоанн Златоуст, прп. Ефрем Сирий, свт. Василий Великий, блж. Феофилакт Болгарский, блж. Феодорит Кирский, сщмч. Киприан Карфагенский, блж. Аврелий Августин, свт. Кирилл Иерусалимский, сщмч. Иринеи Лионский, св. Иустин Филосов, Ориген);

б) труды отечественных авторов XVIII–XX вв. (свт. Феофан Затворник, свт. Тихон Задонский, проф. А. П. Лопухин, прот. Николай Куломзин, прот. А. Сорокин, архиеп. А. Таушев);

в) исследования западно-христианских авторов XIX–XXI вв. (Ю. Ролофф, Д. Гатри, Б. Атли, У. Баркли, Б. Мецгер, Р. Гандри, Д. Гатри, и др.), в том числе, не переведенный на русский язык труд А. Робертса «The Ante-Nicene fathers. Translations of the writings of the fathers down to A.D. 325»⁷;

г) энциклопедии и словари.

Необходимо оговориться, что для всестороннего обзора послания апостола Павла необходимо использовать в работе весь спектр доступной литературы, в том числе труды инославных исследователей. Однако такие исследования представляют интерес с культурно-исторической точки зрения, авторами которых являются: П. Покорны, Д. Гатри, Б. Атли, У. Баркли, Б. Мецгер, Р. Гандри. Стоит отметить, что исследование протестантского шотландского богослова, профессора Уильяма Баркли были удалены с электронной православной библиотеки «Азбука веры» по следующим причинам: «скептицизм в отношении Троицы: например, «Нигде Новый Завет

⁷ Roberts A., rev. Ante-Nicene Christian Library: Translations of the writings of the fathers down to A.D. 325. Edinburgh: T. and T. CLARK, 1867.

не отождествляет Иисуса с Богом»; вера в всеобщее спасение»⁸. Этот автор широко известен не только в странах Западного мира, но и в России. Несмотря на критику его комментария по богословской части, его труд привлекает большое внимание для рассмотрения Нового Завета в историческом ключе.

Для написания данной работы, как уже говорилось несколько ранее, были использованы различные труды православных и инославных исследователей разного времени. Такие авторы, как святитель Иоанн Златоуст и блаженный Феодорит Кирский являются представителями антиохийской богословской школы, которая «частично опиралась на методы интерпретации литературных произведений, выработанные еще языческими александрийскими филологами»⁹. В своей экзегезе отцы Церкви этой богословской школы придерживаются буквального метода толкования, объясняя стих за стихом: «исходили из того принципа, что текст должен быть объяснен «из самого себя»»¹⁰. Также учитывалось время и место создания текста: «каждую книгу Библии пытались изъяснить, исходя из конкретной ситуации ее написания»¹¹. Метод толкования отцов антиохийской школы является наиболее точным, поскольку реконструкция контекста того времени, в котором было написано послание, поспособствовало правильному пониманию текста.

Для филологического анализа рассматриваемых в работе пассажей Первого послания к Коринфянам привлекались исследования таких авторов как Б. Атли, У. Баркли, а также наиболее детальный экзегетико-филологический труд Клеона Л. Роджерса-мл. и Клеона Л. Роджерса III под названием «Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета»¹².

⁸ Комментарии к Новому Завету Уильяма Баркли [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/kommentarii-k-novomu-zavetu/> (дата обращения: 07.04.2021). Загл. с экрана.

⁹ Сидоров А. И. Богословские школы // Православная энциклопедия. Т. 5. Бессонов — Бонвеч. М.: Церковно-науч. центр «Православ. энцикл.», 2002. С. 528.

¹⁰ Там же.

¹¹ Там же.

¹² Роджерс, Клеон Л. Новый Лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. СПб.: «Библия для всех», 2001.

Из отечественных авторов в работе используются экзегетические работы проф. А. П. Лопухина, прот. Николай Куломзина, прот. А. Сорокина, архиеп. А. Таушева, которые систематизируют труды отцов Церкви и выдвигают мнения по конкретному пассажиру Священного Писания, давая оценку исторического периода написания посланий. Для наиболее полного раскрытия отдельно взятых тем в Первом послании к Коринфянам используются труды русских архипастырей разных эпох: свт. Тихона Задонского, свт. Луки Крымского.

Метод написания работы по своему содержанию имеет сходство с методологией святителя Феофана Затворника, который сопоставляет мнение святых отцов по конкретному вопросу и предлагает личный вывод. Стоит отметить, что свт. Феофан Затворник берёт во внимание произведения: свт. Иоанна Златоуста, свт. Феодорита Кирского, блж. Феофилакта Болгарского и других авторов, которые ранее уже проделывали работу по толкованию посланий апостола Павла и других отделов Священного Писания.

Данное исследование предоставляет возможность читателю ознакомиться с жизнью раннехристианской Церкви, а именно проследить, как верующие приобретали от Духа Святого необычайные дары и как они ими пользовались. А также в исследовании содержатся наставления апостола Павла о том, как относиться к духовным дарам и о каких дарованиях необходимо ревновать в большей степени. Из этого следует **цель работы**: на основании Первого послания к Коринфянам систематизировать учение о духовных дарах апостола Павла. В соответствии с целью работы поставлены следующие **задачи**:

- Рассмотреть проявления духовных даров в историческом аспекте;
- Проанализировать Первое послание к Коринфянам, дать историческую оценку послания;
- Ознакомиться с духовными дарами, перечисленными апостолом Павлом в Первом послании к Коринфянам (1 Кор. 12);
- Изучить характер духовных даров;

- Рассмотреть место любви среди всех даров, а также выделить её превосходство;

- Проанализировать дары языкоговорения и пророчества, выявить, какой дар является более полезным для Церкви.

Выдвигаемые задачи обуславливают структуру и методологию данной работы. Для более точного и детального обзора, указанной темы, используются следующие виды анализов текста: культурно-исторический, богословский и филологический как для отдельных взятых слов, так и для целых пассажей Первого послания к Коринфянам.

Выпускная квалификационная работа состоит из введения, трёх глав основной части, заключения и библиографического описания.

Во Введении определяется проблематика духовных даров в ранний период Церкви, выражается степень научной разработанности проблемы, обуславливается актуальность работы, указывается предмет и объект исследования, определяется цель и задачи исследования, обозначается методология исследования, разъясняется кратко структура ВКР.

В первой главе исследования «Духовные дарования в Ветхом Завете и в жизни древней Церкви» приводятся исторические свидетельства проявлений духовных даров в Церкви как апостольского, так и постапостольского периода. Были даны исторический анализ написания Первого послания к Коринфянам и характеристика его адресатов.

Вторая глава «Классификация и характер даров духовных согласно 1 Кор.» посвящена пояснению правильного пользования духовных даров в Церкви, а также разъяснению аргументов апостола Павла о значимости каждого дара.

В третьей главе «Место «любви» среди духовных даров» анализируется дар Любви, на который апостол указывает как на наивысшую добродетель и наибольший дар. Рассматривая признаки этого дара, делается вывод о превосходстве любви над всеми остальными дарованиями.

В Заключении подводится итог проделанной работы, делаются выводы о пользе и значимости духовных даров в жизни Церкви.

1. Духовные дарования в Ветхом Завете и в жизни древней Церкви

1.1. Исторические свидетельства о духовных дарованиях

Священное Писание Нового Завета указывает на различное проявление Святого Духа в Церкви Христовой. Одним из таких проявлений в жизни Церкви являются духовные дары, подаваемые верующим после крещения. В Первом послании к Коринфянам апостол Павел даёт наставление о дарах духовных, которые подавались христианам не для личной выгоды, а на благо Церкви. Перечень особых дарований содержится в 1 Кор. 12:8-10. Однако для адресатов послания дары духовные не являлись чем-то абсолютно новым и непонятным. История знает ветхозаветные свидетельства о том, что народу Божьему подавались те же дарования до Пятидесятницы, не считая дара языков и истолкования языков. Одним из неотъемлемых даров для ветхозаветного периода являлось пророчество. После грехопадения человек утратил первоначальную связь с Богом и нуждался в её восстановлении. Однако, всемилостивый Господь не оставляет падшего человека и посылает в мир пророков, которым надлежало провозглашать Его волю: «И сказал: слушайте слова Мои: если бывает у вас пророк Господень, то Я открываюсь ему в видении, во сне говорю с ним» (Чис. 12:6).

В Священном Писании Ветхого Завета содержатся указания промыслительных действий Божиих, направленных на поддержание жизней человеческих. Такие явления, выступавшие в виде различных чудес и знамений, наиболее очевидны во время исхода еврейского народа из Египта. Совершение чудес и провозглашение Божественной воли осуществлялось посредством избранных Самим Богом людей – то есть пророков. Так, например, Моисей, для утоления жажды странствующего по пустыне народа, извлёк из скалы воду. От Илии Елисей удостоился пророчества, а вместе с тем получил силу чудотворения и исцеления, благодаря которым претворил нехорошую воду в здоровую (4 Цар. 2:19-22); для того чтобы накормить сто

человек, умножил двадцать ячменных хлебов (4 Цар. 4: 42-44); воскресил умершего ребёнка (4 Цар. 4: 32-37).

Священная история Ветхого Завета свидетельствует о неоднократном проявлении даров мудрости и знаний в человеке. Так, пророк Моисей в книге Исход указывает на то, что для сооружения скинии собрания Бог посылает на избранных Им людей такие дарования: «Смотри, Я назначаю именно Веселеила... из колена Иудина; и Я исполнил его Духом Божиим, мудростью, разумением, ведением и всяким искусством... И вот, Я даю ему помощником Аголиава... из колена Данова, и в сердце всякого мудрого вложу мудрость, дабы они сделали все, что Я повелел тебе» (Исх. 31:1-6). Иосиф, сын Иакова, впечатлил своей необыкновенной мудростью Фараона: «Найдем ли мы такого, как он, человека, в котором был бы Дух Божий? И сказал фараон Иосифу: так как Бог открыл тебе все сие, то нет столь разумного и мудрого, как ты» (Быт. 41:38, 39). Царь Соломон предпочитал знание и мудрость всякому богатству и в обращении к Богу испрашивал такие дарования: «Даруй же рабу Твоему сердце разумное, чтобы судить народ Твой и различать, что добро и что зло» (3 Цар. 3:9), поскольку он не желал богатства и долголетия, Бог его и этим одарил.

Священное Писание Нового Завета говорит, что дар – это особая благодать Божия, подаваемая Святым Духом человеку на благо ближнему и Церкви: «в первенствующей церкви с особенною силою проявлялись чрезвычайные дары Святого Духа в верующих, что всему свету давало разуметь, что только христианство есть единая истинная Вера»¹³. Двенадцать учеников Христовых обрели силу и власть от Господа над бесами, а также получили дар врачевания больных (Лк. 9:1). Перед тем как апостолам должно было отправиться на проповедь по Израилю, они получили наставление от своего Учителя: «Больных исцеляйте, прокаженных очищайте, мертвых воскрешайте, бесов изгоняйте; даром получили, даром давайте» (Мф. 10:8). Все такие дарования были даны апостолам для свидетельства Славы Божией. Перед

¹³ *Феофан Затворник, свт.* Указ. соч. С. 550.

Вознесением Господь Иисус Христос заповедовал своим ученикам проповедовать Благовестие во всех народах: «Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф. 28:19). Однако для такой миссионерской деятельности ученикам Христовым была необходима способность говорения на различных языках. Итак, в день Пятидесятницы на апостолов сошел Дух в виде огненных языков, в результате чего они обрели дар говорения на различных языках. В тех местах, где проповедовалось Евангелие, обреталась вера в истинного Бога.

Апостолам предстояла тяжелая миссия, поскольку было достаточно трудно обратить в христианство, направить на истинный путь спасения закоренелых иудеев, язычников и других адептов религиозных убеждений. Проявления духовных даров в тот период истории свидетельствовали всему миру, что христианство есть единственная истинная вера. Верующие из разных сословий жаждали от апостолов обрести дары.

Передача благодатных Даров осуществлялась не только апостолами, но и в последующее время мужами апостольскими и также другими верующими. Священномученик Игнатий Богоносец, ученик апостола Иоанна Богослова, был причастен к передаче даров. Для св. Игнатия представляли особую значимость факты передачи и получения благодатных Даров по следующим причинам, во-первых, он свидетельствует о том, что кроме апостолов другие верующие могли передавать духовные дары. Во-вторых, дары не исчезли со смертью апостолов, но продолжали проявляться в верующих христианах. После осуждения Траяном Игнатий с великой радостью, желая пострадать, удалился из Антиохии в Селевкию. После же долгих страданий он пришел в Смирну, где сошел на берег и с великой радостью поспешил увидеть святого Поликарпа, своего бывшего соученика, а ныне уже епископа Смирнского. Поскольку в прежние времена они оба были учениками святого апостола Иоанна Богослова. При встрече с Поликарпом Игнатий сообщил ему некоторые духовные дары и призывал его трудиться вместе с ним. Также Игнатий взывает христианские общины и города малой Азии к приветствию святого человека посредством

епископов, пресвитеров и диаконов, и идти к нему навстречу, чтобы обрести от угодника Божия какой - либо духовный дар¹⁴.

Благодатные дары продолжали существовать в жизни Церкви и являлись одним из определяющих её признаков. Так, во втором веке по Р.Х. мученик Иустин Философ, ведя апологетический диалог с Трифоном Иудеем, свидетельствует о проявлении Даров в Церкви: «Бог удержал Свой гнев ради тех семи тысяч, так и теперь Он не нанес и не наносит суда Своего, ибо знает, что некоторые ежедневно делаются учениками во имя Христа Его и оставляют путь заблуждения, и каждый из них получает дары по достоинству, просвещаясь чрез имя этого Христа. Один получает духа разума, другой – совета, третий – силы, иной врачевания, иной предведения, иной учения, а иной – страха Божия»¹⁵. Итак, получив благодатные дары и наставление во всей истине, христиане свидетельствовали об исполнении пророчества: «Он взошел на высоту, пленил плен, дал дары человекам» (Пс. 67:19). Иустин дает знать, что Церковь живет в Духе, и дары не исчезли: «У нас и доселе есть пророческие дарования, из чего вы должны понять, что к нам перешло то, что прежде существовало в вашем народе»¹⁶.

В конце второго века по Р.Х. о проявлении даров косвенно свидетельствует священномученик Иринеи Лионский в апологии «Обличение и опровержение лжеименного знания». Здесь, возможно, он указывает на то, чудеса и другие дары Духа были очень распространены и были такие же, как у апостолов. Иринеи противопоставляет дары, проявляемые в церкви, лживым чудесам еретиков: «Ибо они не могут даровать ни слепым зрение, ни глухим слух, ни прогонять всех демонов, – кроме тех, которых сами же насылают, если впрочем и это делают, – ни исцелять немощных, или хромых, или расслабленных, или страдающих другою какою-либо частью тела, как это часто бывает по телесной немощи, ни восстанавливать надлежащее здоровье после

¹⁴Roberts A., rev. Op. cit. P. 293 – 294.

¹⁵ Иустин Филосов, св. Творения. М.: «Паломник», 1995. С. 193 – 194.

¹⁶ Там же. С. 268.

случающихся отвне болезней»¹⁷. Исходя из этого, можно сделать вывод, что Божественная сила, явленная в дарах, не уменьшалась с течением времени и не исчезла вовсе.

Передача и получение духовных даров осуществлялась посредством возложения рук, которое следовало за крещением. На такой способ передачи Даров указывает Священное Писание и так же на эту тему рассуждали учителя древней Церкви: «И посему правильно говорится о Святом Духе, что Он будет обитать не во всех и не в тех, кои суть плоть, но в тех, земля которых будет обновлена. Поэтому же, наконец, чрез возложение рук апостольских после крещения подавалась благодать и откровение Святого Духа»¹⁸. Отцам ранней Церкви предстояла напряженная борьба с еретиками, и одним из главных аргументов защиты было обращение к своей прямой линии, то есть к апостолам. В каждом поколении человек, получивший дары от предыдущего поколения, становится «проводником» для передачи даров приемнику. По мере распространения Евангельского благовествования возрастало число верующих. Для того чтобы каждый новокрещенный без затруднений мог приобщиться благодати Святого Духа, возложение рук было заменено на таинство миропомазание.

Исходя из приведенных свидетельств, можно сделать вывод, что благодатные дары не исчезли вместе с апостолами, но продолжали передаваться и действовать в христианах в последующих поколениях. Для апостольского и постапостольского времени проявление духовных даров было чрезвычайно важно, поскольку они свидетельствовали всему миру об обитании Святого Духа в Церкви: «ибо где церковь, там и Дух Божий; и где Дух Божий, там Церковь и всякая благодать, а Дух есть истина»¹⁹. Таким образом, благодатные дары, подаваемые верующим Святым Духом, служили

¹⁷ *Иринея Лионский, сщмч.* Против ересей. Доказательство апостольской проповеди. СПб.: «Издательство Олега Абышко», 2008. С. 208.

¹⁸ *Ориген.* О началах. Самара: изд-во «РА», 1993. С. 65.

¹⁹ *Иринея Лионский, сщмч.* Указ. соч. С. 317.

подтверждением полноты истины учения о Воскресшем Господе Иисусе Христе.

1.2. Характер Коринфской общины

О проявлении духовных даров в ранний период жизни Церкви свидетельствует апостол Павел в первом послании к Коринфянам, в котором отображен перечень особых дарований и также содержатся указания об их правильном применении. История посещения апостолом города Коринфа отсылается ко времени его второго миссионерского путешествия, когда Павел впервые посещает этот город и основывает в нём Церковь около 50 года по Р.Х. Путь в Коринф лежал из Фессалоники через Афины, где Павел не стал задерживаться для миссионерской деятельности, но следовал далее. Объяснение такого решения апостола в следующем: во-первых, в Афинах не приняли благовествование о Господе Иисусе Христе, во-вторых, апостол основывал общины в крупных областных центрах, откуда могла распространяться проповедь, но Афины таковым центром не являлся. В связи с этим, апостол Павел направляется с проповедью в более крупный и значимый город Коринф. Деятельность апостола в Коринфе выпадала на проконсульский год правления Галлиона (Деян. 18: 12). Известно, что археологами в Дельфах были найдены надписи, в одной из которых хранилось послание императора Клавдия к жителям Дельф, а также в нём упоминалось имя проконсула Ахаии Галлиона. Согласно свидетельству данной надписи, время пребывания на проконсульской должности Галлиона 51-52 год по Р.Х. Всего апостол Павел пребывал и проповедовал в Коринфе полтора года (Деян. 18:11).

В южной Греции, на Коринфском перешейке располагался город Коринф, разделяя два моря — Эгейское и Ионическое. Это был главный портовый город провинции Ахаии, богатый и отличающийся своей многочисленностью населения: «Павел, во время своего второго апостольского путешествия, прибыл в Коринф, здесь насчитывалось около 700 т. жителей — около 200 т.

свободных граждан и около 500 т. рабов»²⁰. Благодаря своим двум гаваням в Саронском и Коринфском заливе в городе процветала торговля. Фактически, Коринф стал крупным центром мировой торговли между Западом и Азией: «все пути сообщения из Афин и северной Греции в Спарту и на Пелопоннесский полуостров проходили через Коринф»²¹. Во все времена своего существования город славился культурой и ремеслом.

История Коринфа разделяется на два периода: до завоевания римской империей и после, уже образовавшись римской колонией. Будучи греческим городом, Коринф осуществлял торговлю с Египтом, славился храмом в честь богини любви Афродиты и отражал собой богатство и распутство. Поскольку Коринф был крупным коммерческим центром, жизнь в нём была слишком дорогой, в результате чего сложилась следующая поговорка: «οὐ παντὸς πλεῖν ἐς Κόρινθον» (пер. бук. не всякому плавать в Коринф). По утверждению древнегреческого историка Фукидида, в Коринфе были сделаны первые триремы²². Однако, несмотря на всё былое величие и могущество, город постигла трагедия. В то время, когда Римская империя занималась завоеванием мира и пыталась покорить себе Грецию, при наступлении римлян Коринф оказал сопротивление, но не смог выстоять против столь хорошо организованного войска. В 146 году до Р. Х. город был полностью разрушен римским военачальником Луцием Мумием. Однако место, где располагался Коринф, с таким благоприятным географическим положением не могло долго находиться в запустении. Так, в 35 году до Р. Х. по указанию Юлия Цезаря Коринф восстанавливается и обретает статус римской колонии.

Ко времени апостола Павла основное ядро жителей города представляли: «ветераны римской армии, которых поселил здесь Юлий Цезарь. Отслужив свой срок, солдат получал римское гражданство, после чего его посылали в

²⁰ Лопухин А. П., проф. Толковая Библия; или комментарий на все книги Св. Писания Ветхого и Новаго Завета: в 11 т. Т. 11. СПб.: изд – во приемников А. П. Лопухина, 1911. С. 1.

²¹ Баркли У. Комментарии Первого послания к Коринфянам [Электронный ресурс]: сайт. URL: <https://bible.by/barclay/53/0/> — (дата обращения: 7.04.2021). Загл. с экрана.

²² Там же.

какой-то новый город, давали ему земельный надел, с тем, чтобы он поселился там»²³. Помимо римских отставных солдат Коринф населяли фригийцы, финикийцы и другие различные народы востока, со своими традициями и религиями: «это смешанное и разнородное население, состоящее из греческих авантюристов и римских горожан, с разлагающей примесью финикийцев. Там жила масса иудеев, отставных солдат, философов, купцов, моряков, вольноотпущенников, рабов, ремесленников, торговцев, маклеров»²⁴. Все приведённые обстоятельства говорят о том, что этот город был богат разносторонней культурой и ремесленничеством: «заклучал в себе все средства и завоевания тогдашней культуры – художественные мастерские, залы риторов, школы философов»²⁵. Коринф приобрёл всеобщую славу благодаря торговому росту и культурному богатству, однако этот город стал олицетворением безнравственности и распутства. Слово «коринфовать», то есть вести образ жизни по-коринфски, для греков это означало пьянство и непотребство.

Итак, покинув Афины, апостол Павел приходит в Коринф и останавливается у еврейской супружеской пары Акилы и Прискиллы, которые были удалены из Рима по указанию императора Клавдия о выселении всех иудеев из Италии: «и, по одинаковости ремесла, остался у них и работал; ибо ремеслом их было делание палаток» (Деян.18:3). По обычаю, как и везде апостол стал благовествовать о распятом Господе Иисусе Христе в синагоге. Проповедь обрела успех, что скоро стала формироваться община верующих во Иисуса Христа. Первым из обращенных в веру во Христа принял крещение начальник синагоги Крисп, а также с ним Гай и Стефан (1 Кор 1:14-16). С приходом из Македонии Силы и Тимофея апостол увеличивает свои усиления. По мере преумножения числа верующих и плодотворного дела проповеди, на апостола Павла обрушилась враждебная оппозиция, что ему пришлось удалиться из синагоги. После чего апостол выбирает новое место для

²³ Баркли У. Указ. соч.

²⁴ Цит. по: Там же.

²⁵ Лопухин А. П., проф. Указ. соч. С. 1.

проповеди и переходит в дом Тита Иуста, находящий рядом с синагогой. В 52 году на должность проконсула в Коринф прибывает римлянин Галлион, являвшийся: «братом известного римского философа Сенеки и дядей поэта Лукана, высокообразованным и благородным человеком»²⁶. В это время иудеи пытались организовать уголовное дело против христиан, и в частности, против Павла, указывая на отсутствие в его учении закона Моисеева. Однако проконсул проигнорировал приводимые аргументы иудеев, что в результате апостол Павел, получил оправдание и смог завершить начатое дело. После этого апостол отправился в Сирию, а работу в Коринфе продолжил иудей из Александрии Аполлос.

Проповедуя в Ефесе, в 55 году апостол Павел узнаёт от домашних Хлоиных о возникших процессах в коринфской общине, приводивших к разделению христиан. От некоторых своих сотрудников апостол получил письмо, отправленное коринфянами, с назревшими вопросами, касающихся разделения в церкви, брака, идоложертвенной пищи, кровосмешения, духовных даров, безнравственности и много другого. В связи с этим апостол адресует свое послание к Коринфянам с наставлением и ответами на все волнующие вопросы христианской общины этого города.

До нас дошли два объемных послания к Коринфянам, на самом деле их было четыре, об этом апостол говорит в посланиях, дошедших до нас, о неких предыдущих. Так, «Имелось письмо, написанное до Первого послания Коринфянам. В 1 Кор. 5:9 Павел пишет: «Я писал вам в послании — не сообщаться с блудниками». Очевидно, что это указание на ранее написанное письмо. Некоторые ученые полагают, что это письмо бесследно утеряно. Другие считают, что оно содержится во 2 Кор. 6:14-7:1. И действительно, этот отрывок перекликается с вышеупомянутой темой. В контексте же Второго послания к Коринфянам этот отрывок как-то не читается. Если же перейдем

²⁶ Таушев А., архиеп. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2010. С. 581.

непосредственно от 2 Кор. 6:13 ко 2 Кор. 7:2, то увидим, что смысл и связь отлично сохраняются. Ученые называют этот отрывок «Предыдущим посланием». Первоначально, в посланиях не было деления на главы и стихи. Деление на главы было предпринято не ранее тринадцатого столетия, деление же на стихи не ранее шестнадцатого. Поэтому упорядочение собранных писем представляло большие трудности»²⁷.

Вторым по счету посланием является, известное нам, Первое к Коринфянам. Отвечая на дошедшие письма и вопросы, апостол Павел направляет послание в Коринф с Тимофеем. Однако данное послание вызвало ухудшение обстановки среди членов церкви. Это в послании не указывается, однако об этом можно сделать вывод на основании слов апостола: «Вот, в третий раз я готов идти к вам, и не буду отягощать вас, ибо я ищу не вашего, а вас. Не дети должны собирать имение для родителей, но родители для детей» (1 Кор. 12:14). И вновь он повторяет: «В третий уже раз иду к вам» (1 Кор. 13:1). Поскольку было третье посещение Коринфа, значит должно быть и второе, правда из книги Деяний известно только одно посещение этого города.

Итак, апостол вновь посещает Коринф, к сожалению, данный визит успеха не обрёл, обстоятельства дел в общине только усугубились. И как следствие этого апостол адресует ещё одно послание, но теперь оно уже «строгое», так называют его ученые. На что указывают некоторые фрагменты Второго послания к Коринфянам: «От великой скорби и стесненного сердца я писал вам со многими слезами, не для того, чтобы огорчить вас, но чтобы вы познали любовь, какую я в избытке имею к вам» (2 Кор. 2:4); «Посему, если я опечалил вас посланием, не жалею, хотя и пожалел было; ибо вижу, что послание то опечалило вас, впрочем на время» (2 Кор. 7:8). При отправлении этого послания апостол Павел опечалился, поскольку оно было настолько жесткого характера. Как отмечают учёные, перед нами «строгое послание», только оно находится в составе Второго послания к Коринфянам: 2 Кор. 10–13,

²⁷ Баркли У. Указ. соч.

которое попало не на свое место при составлении корпуса посланий апостола Павла. При прочтении Второго послания к Коринфянам можно обратить внимание, как с 10 главы меняется резко смысл и тон написания. Павел ещё ничего подобного не писал настолько душераздирающим, что ему приходится отстаивать свое апостольство и честь. Он оскорблен и испытывает острую боль. «Строгое послание» было отправлено апостолом в Коринф с Титом (2 Кор. 7:8).

Павел испытывал сильное переживание и волнение, по поводу реакции коринфян на это послание. С нетерпением ожидая ответа от Тита, апостол отправился к нему на встречу и, встретив его где-то в Македонии, возможно в Филиппах, получил от него утешительные известия. Апостол Павел пишет следующее послание к Коринфянам: 2 Кор. 1–9, оно же письмо примирения.

Итак, о Коринфской Церкви известно гораздо больше подробностей жизни христиан, по сравнению с другими церквями, основанными апостолом Павлом. Коринфская община доставила ему больше хлопот и переживаний. Очевидно, что история знакомства и отношения с коринфской общиной доставляли апостолу определённые сложности и трудности: «Мы имеем возможность наблюдать ее во множестве проявлений, так как документирующие эту историю послания фиксируют разные ее фазы»²⁸. Первое послание к Коринфянам наиболее обширный документ пасторского наставления в Новом Завете, включающий в себя ответы на самые важные вопросы и острые проблемы в Церкви раннехристианского периода, а также являющиеся актуальными до сегодняшнего дня.

²⁸ Ролофф Ю. Введение в Новый Завет. М.: Библейско – богословский институт св. апостола Андрея, 2011. С. 80.

2. Классификация и характер даров духовных согласно 1 Кор.

2.1. Перечень даров апостола Павла (1 Кор. 12)

Среди множества различных пасторских наставлений в Первом послании к Коринфянам апостол Павел говорит о правильном применении особых дарований, которые посылаются Духом Святым для пользования членам Церкви Христовой. Указывая на разнообразие даров, вероятно, апостол перечисляет не все дары, которыми обладали верующие в апостольский период Церкви²⁹. Однако, перечень особых дарований (1 Кор. 12:8-10) представляет огромный интерес, что позволяет узнать о деятельности раннехристианской Церкви, а также её приоритетов. К сожалению, нет полной информации о действительности проявлений таких дарований, однако с помощью известных слов, которые выражают факты, можно выразить в более или менее точной форме саму суть необычного действия даров. Такими словами являются χάρις (рус. *благодать*), и χάρισμα, (рус. *дарование* или *дар*).

Слово χάρισμα образуется от χάρις, в свою очередь χάρις происходит от χαίρειν, что означает быть исполненным радости, «по Кремеру, χάρις происходит от χαίρειν так же, как πίσις (вера) от πείθειν – убеждать. Χάρις есть такое понятие, которое не имеет соответствующего выражения на нашем русском языке»³⁰. Для обозначения благодати в латинском языке используется слово gratia, впоследствии которое перешло и в русский язык. И χάρις и gratia выражают совершение приятных действий, которые воспринимаются внутренними и внешними чувствами.

В некоторых случаях χάρις применяется в значении χάρισμα, то есть одно заменяется другим. Χάρισμα образуется от χάρις через глагол χαρίζομαι (прош. соверш. κεχάρισμαι), обозначающий какое-либо приятное действие, щедрое дарение или угождение: «словом χάρισμα обозначаются прежде всего все

²⁹ См.: Лопухин А. П., проф. Указ. соч. С. 91.

³⁰ Фивейский М., прот. Духовные дарования в первоначальной христианской церкви. М.: Товарищество типографии А. И. Мамонтова, 1907. С. 10.

вообще блага, подаваемые людям от Бога, к какому бы роду или виду они ни принадлежали»³¹. Таким образом, χάρισμα – это дар, подаваемый незаслуженно.

«Слово мудрости» (λόγος σοφίας) и «слово знания» (λόγος γνώσεως) – такими дарами начинается перечень особых дарований (харизматов) в Первом послании к Коринфянам апостола Павла. Мудрость подразумевает собой практическое понятие. Она приобретается не столько развитием мышления, сколько от общения с Богом, и тем самым освящает вопросы христианской жизни: «знание предметов человеческих и божественных, а также их причин»³².

Дар знания представляет собой академическое понятие, поскольку требует собственных усилий и стремлений, интеллектуального совершенствования: «если мудрость обозначает нечто данное, постоянное в человеке, то знание будет заключать в себе идею собственного искания, особенного напряжения умственных способностей человека»³³.

Если мудрость научает жить по вере христианской, то знания дают правильное разъяснения христианских догм. Понятие мудрости более обширно, чем знание, так как первая приобретается стяжанием Святого Духа, стремлением к совершенству, «какое имели многие из верующих, сами имевшие знание, но других научить не могшие. Ибо мудрость (σοφία) учит, будучи некоторой ясностью (σαφεία), так как она обнаруживает и сокровенное»³⁴. В свою очередь знания ограничены человеческим мышлением, но приобретаются также как и все остальные дарования, посредством содействия Святого Духа. Поскольку духовные дары подаются единым источником, соответственно каждый дар полезен и необходим, как отдельной личности, так и всей Церкви Христовой.

Следующим даром в перечне, о котором говорит апостол, является «вера». В его понимание вера – это не та, которую мы воспринимаем, как веру в

³¹ Фивейский М., прот. Указ. соч. С. 11.

³² Цит. по: Баркли У. Указ. соч.

³³ Лопухин А. П., проф. Указ. соч. С. 91.

³⁴ Феофилакт Болгарский, блж. Толкование на Деяния и Послания святых апостолов: в 3 т. Т. 2. ч. 1. М.: Сибирская Благовонница, 2009. С. 346.

догматы христианской церкви. Вера для него нечто возвышенное, о какой поясняет несколько позже: «Если имею всю веру, так что могу и горы переставлять» (1 Кор 13:2), — то есть такая вера, которая способна творить чудеса. Этот дар подразумевает собой настолько высокую ревность о духовных ценностях, что человек готов вложить в них самое драгоценное в том числе и самого себя, «так что умирает за нее»³⁵. Такая вера закаляет волю человека и укрепляет его мышцы, «эта по благодати Духом Святым даруемая вера есть не только научающая, но и действующая выше сил человеческих»³⁶. Дар веры, о котором говорит апостол, важен и необходим во все времена, именно ей человек познаёт тайны Божии, и «без Духа веры никто не сможет надлежащим образом уверовать, а без Духа молитвы никто не сможет молиться во спасение»³⁷. В пример такой страстной «веры» можно привести апостолов. До обращения к Богу каждый занимался различной деятельностью, добывая средства для проживания, но, встретившись с Иисусом Христом, оставили все свои заботы и следовали за Ним. Их действия оправданы глубокой верой, благодаря которой они стали способны приводить оглашенных к истине и творить чудеса. Святой Иоанн Златоуст говорит о такой вере: «Она — мать чудотворений»³⁸. И вновь апостол говорит, с целью утешения скорбящих коринфян, что и вера посылается «тем же Духом»(1 Кор. 12:9), как и все дарования.

Следующее дарование, о котором говорит апостол: «дары исцелений» (1 Кор.12:9). Стоит обратить внимание на то, что это дарование стоит во множественном числе, поскольку: «были разные болезни, были и разные целители, владевшие даром исцеления от одной болезни и не владевшие даром исцелять другие»³⁹. В жизни ранней Церкви дары исцелений воспринимались

³⁵ *Ефрем Сирийский, прп.* Творения: Ч. 7. М.: Свято – Троицкая Сергиева лавра, 1900. С. 91.

³⁶ *Кирилл Иерусалимский, свт.* Поучения Огласительные и Тайноводственные. М.: Благовест, 2010. С. 74.

³⁷ *Аврелий Августин, блж.* Антипелагианские сочинения позднего периода. М.: АС – ТРАСТ, 2008. С. 108.

³⁸ *Иоанн Златоуст, свт.* Указ. соч. С. 291.

³⁹ *Лопухин А. П., проф.* Указ. соч. С. 92.

как обыкновенное явление, но и оно представляло важность. Во все времена и по сей день насчитывается большое количество разных заболеваний. Человек на стадии своего развития ищет пути решения этой проблемы. Однако существуют такие болезни, которые неподвластны медицине, то есть человек не в силах своим разумом найти способ врачевания их. Но Господь по своей великой любви посылает Духом Святым целителей для своих чад. Иудеи представляли четкую связь между болезнью и грехом, поэтому человек, обремененный душевными или телесными недугами, скорее пойдет к раввину, чем к врачу, для получения исцеления⁴⁰. Апостол Иаков указывает, что для исцеления необходимо: «Болен ли кто из вас, пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазав его елеем во имя Господне. И молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему.» (Иак. 5:14-15).

«Иному чудотворения» (1 Кор. 12:10). Это дарование представляет совокупность совершения различных чудес, которые неподвластны человеческому разуму. Однако человек мог их совершать, если он обладал крепкой верой. Толковая Библия под ред. А. П. Лопухина представляет некоторый перечень таких деяний: «воскрешение мертвых, изгнание бесов, кара чудесными наказаниями неверующих, спасение находящихся в смертной опасности»⁴¹, в том числе исцеление больных и другие чудеса. Действительно, обладающий дарованием чудотворения имел возможность наказывать неверных, примером чего являются сами апостолы. Так, апостол Павел ослепил Елиму (Деян. 13:11), апостол Петр поразил Ананию смертью (Деян. 5:3-5). Но тот, на ком прибывали дары исцелений, способен только исцелять и не мог творить подобное: «Иметь действия сил, и дарования исцелений — не одно и то же. Кто имел дар исцелений, тот только врачевал»⁴². Во времена ранней Церкви существовали различные виды заболеваний и человек нуждался во врачевании.

⁴⁰ См. Баркли У. Указ. соч.

⁴¹ Лопухин А. П., проф. Указ. соч. С. 92.

⁴² Иоанн Златоуст, свт. Указ. соч. С. 291.

Так одни испытывали страдания от поражения тела, под действием природных и других факторов на организм, другие претерпевали муки от воздействия демонов на душу человека, то есть одержимость. Церковь способна изгонять демонов, поэтому одержимый демоном человек, надеявшийся на избавление от них, обращался к ней, и она исцеляла. Во все времена Церковь всегда готова помочь страдающему. От неё ждут защиты, избавление от всяких недугов и скверн. Дар чудотворения в Церкви был необходим всегда, как и в настоящее время. Даже самый отдаленный от Церкви человек или её противник, столкнувшись с великой скорбью, приходит к Богу в надежде на чудо, и Вселюбящий Бог его не оставляет. Возможность творить чудеса, данная Духом Святым, действует на благо как самой церкви, так и на тех, кто ещё находятся в отдаленности от неё.

«Иному пророчество» (1 Кор. 12:10). В нашем понимании, этот дар чаще всего ассоциируется с предсказанием будущего. Однако это дарование следует воспринимать неоднозначно. Во-первых, это действительно предсказание будущего, и об этом говорят Святые Отцы: «дабы открывать и указывать, что имеет быть в последующие времена»⁴³, «это дар прозревать будущее, открывать сокровенное, узнавать у кого что на сердце»⁴⁴. Ветхозаветные пророки предсказывали о грядущем Миссии, а также призывали народ к покаянию. Во-вторых, дар пророчества в послании к Коринфянам стоит понимать не как предсказания будущего, а как проповедание, то есть провозглашение Божией воли: «это не иное что как речь, в которой вдохновенный христианин, для назидания Церкви, говорит об открытых ему Святым Духом тайнах прошедшего и будущего Церкви Христовой, в тоже время выясняя и многое из явлений современной ему жизни»⁴⁵. Тот, кто обладает даром пророчества, находится в такой близости с Богом, что для него доступны замыслы и воля Божия. Такой человек способен обличать и предупреждать народ о

⁴³ *Ефрем Сирин, прп.* Указ. соч. С. 91.

⁴⁴ *Феофан Затворник, свт.* Указ. соч. С. 567.

⁴⁵ *Лопухин А. П., проф.* Указ. соч. С. 93.

неправильном поведении, которое направлено против воли Божией. В то же время пророк направляет на путь истинный, как надо поступать и от чего воздержаться, дабы следовать за Христом. Как и ветхозаветные пророки, так и новозаветные имели возможность предсказывать будущее, но основной задачей новозаветного пророка является провозглашение благой вести о Господе Иисусе Христе⁴⁶. Огромная заслуга апостолов в том, что они написали Священное Писание Нового Завета, по которому христианин должен жить, чтобы угодить Богу.

«Иному различение духов» (1 Кор. 12:10). В раннюю эпоху существовали различные языческие маги, волшебники, гадатели. Под воздействием бесовского влияния они совершали ложные чудеса, а также изрекали лжепророчества. Всё что они творили было обманно. Зачастую возникало затруднение в различии проявления бесовского от действия Духа Святого. Но были такие люди, на которых сходил Дух Святой и они могли распознавать такие проявления: «то есть способность знать, кто духовен, и кто не духовен, кто пророк, и кто обольститель»⁴⁷. В начале 12 главы Первого послания к Коринфянам апостол указывает на то, что существует некоторая возможность распознать человека духовного от поверженного бесами: «Потому сказываю вам, что никто, говорящий Духом Божиим, не произнесет анафемы на Иисуса, и никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым» (1 Кор. 12:3). Однако не всегда это было видно, и «в затруднительных случаях распознавать духов могли только люди, получившие для этого особую благодать Святого Духа»⁴⁸. Вселюбящий Бог посылает на избранных Им людей дар различения духов, дабы защитить Церковь от её противников и обольстителей. В раннехристианский период для Церкви особую опасность

⁴⁶ См. *Атли Б.* Письма апостола Павла в беспокойную и страдающую Церковь: 1 и 2 послания к Коринфянам. Изд.: Международное изучение библии, Маршалл, Техас, 2002. С. 277.

⁴⁷ *Феофилакт Болгарский, блж.* Указ. соч. С. 346.

⁴⁸ *Лопухин А. П., проф.* Указ. соч. С. 92.

представляли лжепророки, поскольку дьяволу, по своей гордости и зависти было необходимо превознести ложь над истиной, чего Господь не допустил.

«Иному разные языки, иному истолкование языков» (1 Кор. 12:10). Среди разнообразия Духовных Даров наибольшую популярность у коринфян представлял дар языкоговорение: «говорить на разных языках, не от изучения их, а по дарованию от Духа Божия»⁴⁹. В послании видно, что в Коринфе было немало тех, кто обладал этим даром, что в последствие привело к злоупотреблению. В результате обладавшие таким дарованием, начинали превозноситься, а те, кто не имел, впадали в уныние. Апостол Павел направляет свою речь к коринфянам, прежде всего к тем, кто скорбел, показывая, что дар языков не имеет никакого превосходства над остальными дарами Святого Духа. Несмотря на важность и популярность этого дара, апостол указывает на него лишь в конце перечня даров, дабы показать важность других даров, кто ими обладал.

Слово $\gamma\lambda\omega\beta\sigma\alpha$ переводится как «язык»⁵⁰. Это слово употреблялось в греческом языке для описания устной речи конкретного народа, то есть подразумевается определённый человеческий язык. Такой дар получили апостолы, на которых сошел Святой Дух в виде огненных языков в день Пятидесятницы, после чего они стали говорить на разных языках, для того чтобы проповедовать Святое Евангелие по всему миру. В Первом послании к Коринфянам апостол говорит о духовном даре говорение на разных языках, однако для понимания таких языков, возникала потребность в следующем духовном даре, о котором говорит апостол – истолкование языков: «иной сам знал, что говорил, но другому истолковать не мог; а иной имел способность к тому и другому, или к чему-нибудь одному из двух»⁵¹.

Говоря о даре сказания языков, библеисты расходятся во мнениях. Из-за того что этот дар требовал истолкования, некоторые исследователи приходят к

⁴⁹ Феофан Затворник, *свт.* Указ. соч. С. 567.

⁵⁰ Роджерс, Клеон Л. Указ. соч. С. 599.

⁵¹ Иоанн Златоуст, *свт.* Указ. соч. С. 291.

следующему мнению: «в Коринфе имело место экстатическое говорение, в состоянии религиозного экстаза»⁵². Об этом же свидетельствует американский текстолог Брюс Мецгер: «во время богослужения сначала один человек, потом другой (иногда – одновременно) впадают в экстаз, и у них начинается поток возбужденной, но непонятной речи»⁵³. Другие же библеисты отмечают, что дар языкоговорения – это речь на иностранном языке: «что в понимании Павла дар говорить языками сводится к чудесной способности говорить на неизвестных иностранных языках»⁵⁴. О том, что этот дар не экстатический диалект, а именно чудесная способность разговора на различных языках свидетельствует свт. Иоанн Златоуст: «один вдруг начинал говорить на персидском, другой на римском, третий на индийском, а иной на каком-нибудь другом языке»⁵⁵. Также, непонимание языков было не потому, что это была экстатическая речь, а потому, что речь говорящего другим языком была не знакома, порой даже для самого говорящего. Для понимания неизвестных слов, необходим дар толкования, то есть перевод. Дар языкоговорения, как и все остальные дары посылаются одним Духом, следовательно этот дар не имеет превосходства над другими дарами, но выполняет свою индивидуальную функцию на благо Церкви.

Перечисляя духовные дары, апостол Павел вновь утешает опечаленных, не получивших дар языкоговорения, и подчеркивает важность и необходимость для Церкви каждого дара. Несмотря на различие даров, все они посылаются одним и тем же Духом Святым, «ибо все по раздельности всех не имеют, но одни имеют эти, другие – те, хотя все имеют Дар, т.е. Святой Дух, от которого даются дары, свойственные всем по раздельности»⁵⁶. Бог Всезнающий и Всевидящий распределяет между своими чадами дары так, «как Ему угодно»

⁵² *Атли Б.* Указ. соч. С. 278.

⁵³ *Мецгер Б. М.* Новый Завет. Контекст, формирование, содержание. М.: Библейско – богословский институт св. апостола Андрея, 2006. С. 245.

⁵⁴ *Гандри Р.* Обзор Нового Завета. СПб.: Христианское общество «Библия для всех», 2001. С. 357.

⁵⁵ *Иоанн Златоуст, свт.* Указ. соч. С. 285.

⁵⁶ *Аврелий Августин, блж.* О Троице: в 2 ч. Ч. 2. М.: ОБРАЗ. С. 481.

(1 Кор. 12:11). И посылаются духовные дары так, чтобы никто из верующих не испытывал тягость, но «раздавая дары с разбором, соответственно способностям каждого получающего»⁵⁷. В конце 12 главы апостол обращается с призывом: «Ревнуйте о дарах больших, и я покажу вам путь еще превосходнейший» (1 Кор. 12:31). Имеется ввиду стремление к высшему духовному деланию, и откроется путь превосходнейший, «который приводит ко всем дарам»⁵⁸. И путь этот есть Любовь.

2.1.1. Единство Духа

Апостол Павел в послании к Коринфянам сообщает, что всякий дар исходит от Троицеединого Бога: «Одно и то же, говорит он, подается и Всесвятым Духом, и Господом, и Богом Отцем»⁵⁹, – таким образом, дарования должны быть направлены на служение подаваемому «Источнику». В Коринфе зачастую между верующими происходило деление даров на более и менее значимые. В результате те, кто получал меньше даров, впадали в уныние и зависть, противоположно те, кто более получал, превозносился над остальными. Апостол больше обращался к скорбящим, дабы доставить утешение. Так жителям города Коринфа он произносит пламенную речь: «Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех» (1 Кор. 12:4-6). Утешая, апостол подчеркивает единство Церкви. Всякое дарование посылается Богом по благодати и дары — это не долг, но милость Божия, которую надо принимать с благоговением и трепетом. Сами же дарования предназначены для «созидания и духовного возрастания Тела Христова»⁶⁰.

Существует великое множество даров и все они между собой различны, но их источником является один Дух: «разделения даров (благодатных), служений и сил есть между вами, и разделение существует между благодатью и

⁵⁷ Лопухин А. П., проф. Указ. соч. С. 94.

⁵⁸ Феофилакт Болгарский, блж. Указ. соч. С. 356.

⁵⁹ Феодорит Кирский, блж. Творения. М.: «Паломник», 2003. С. 274.

⁶⁰ Атли Б. Указ. соч. С. 274.

благодатью, — один и тот же однако есть Дух»⁶¹. Дабы обличить гордых и утешить скорбящих, апостол говорит о трех ипостасях: «Дух... Господь... Бог» — всё это один источник Пресвятая Троица — Единосущная и Нераздельная, действие Которой подчёркивается единством во множестве. Стоит обратить внимание на то, что как источник обладает свойством «единства во множестве», таким же свойством обладают дары: действия, дарования, служения — «только различные названия, а предметы одни и те же»⁶².

Рассуждая над аргументами апостола Павла о важности каждого дара, свт. Иоанн Златоуст говорит: «услышав о даровании, получивший меньше, может быть, стал бы скорбеть; но, услышав о служении, не станет, потому что это слово означает труд и работу... что дарует Дух, говорит он, то производит Бог (Отец), а распределяет и назначает Сын»⁶³. Апостол доносит до слушателей, что нет причины для скорби, так как на одних Господь возлагает больше обязанностей, больше трудностей, а иных милует от столь тяжелой деятельности. Дух знает всё обо всех: «Он действует, приспособляясь к каждому и находясь среди нас, видит каждого свойство, видит мысли и совесть, знает и то, что говорим и о чем помышляем»⁶⁴, и получаем мы дары по нашим силам, дабы не испытывать тяготы: «что ты скорбишь, говорит, если Бог другому повелел трудиться больше, а тебя пощадил?»⁶⁵.

Господь посылает дары Духа Святого «на пользу» (1 Кор. 12:7). Это не означает, что дары подаются для пользования ими в личных интересах, но для того, чтобы приносить пользу всем членам Церкви Христовой и приносить благие плоды. Все дары, посланные Духом Святым — это служение Господа нашего Иисуса Христа. Невозможно сказать, что одни дары более значимые, другие менее, но каждый дар представляет значимость: «Всякий член Церкви,

⁶¹ *Ефрем Сирин, прп.* Указ. соч. С. 91

⁶² *Иоанн Златоуст, свт.* Указ. соч. С. 289.

⁶³ Там же.

⁶⁴ *Кирилл Иерусалимский, свт.* Указ соч. С. 269.

⁶⁵ *Иоанн Златоуст, свт.* Указ. соч. С. 289.

как бы ни был он незначителен, имеет свой особый дар от Бога»⁶⁶, и выполняет индивидуальную функцию. «Цель Божьего дара — не возвышение отдельной личности, а обеспечение здоровья всего Тела. Мы нужны друг другу!»⁶⁷. Каждый верующий в Церкви Христовой важен и каждый призван на служение в оказание помощи нуждающимся в ней как физической, так и духовной. Бог наделил дарами Свою Церковь для служения себе самой и заблудшему миру. Всякое дарование посылаемое Духом Святым надо принимать с благодарением и действовать им должным образом.

Таким образом, апостол Павел доказал Коринфянам равночестие даров тем, что подачу даров осуществляет единый Дух Святой, и нет превосходства одного дара над другим. И на этом апостол не останавливается, но приводит следующее доказательство, в подтверждение равенства духовных даров, о единстве Церкви Христовой и её членов.

2.1.2. Совокупность даров в едином теле

Утешив жителей Коринфа тем, что дары посылаются Богом по благодати, и источником подаваемых даров является один и тот же Дух Святой, апостол Павел вновь продолжает их утешать и вразумлять: «Ибо, как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело,— так и Христос» (1 Кор. 12:12). Апостол проводит параллель между членами Церкви Христовой и членами тела, таким образом, методом сравнения он доказывает, что, как любой орган тела важен и необходим, так и всякое дарование важно и необходимо в Церкви: «любая Церковь, где бы она не находилась, регулярно собирающаяся вокруг Евхаристического стола, является Телом Христовым (12:12–27), Домом, построенном на основании-Христе (3:10–15), и Храмом Духа (3:16–17), собранием носителей духовных даров (12:1–11)»⁶⁸.

⁶⁶ Лопухин А. П., проф. Указ. соч. С. 91.

⁶⁷ Атли Б. Указ. соч. С. 276

⁶⁸ Куломзин Н., прот. Указ. соч. С. 43-44.

Особенностью здорового тела является отличное функционирование каждого члена тела, независимо от его значимости. Каждый член Церкви Христовой важен, так как «все верующие получили одного и того же Духа Святого – это основание для их единения, побуждение к тому, чтобы они действительно держали себя как члены одного тела»⁶⁹. Малодушный и получивший меньше даров человек, не будет так утешен и не оставит свою скорбь, до тех пор пока не будет убежден в том, что он одинаково важен наряду с каждым. Не было сказано, что члены принадлежат одному телу, но тело есть многое, и члены его составляют единство. Единство есть многое, и многое составляет одно целое, и нет ни превосходства, ни унижения, так как «все мы имеем одну и ту же Главу и родились одинаковым рождением, потому и составляем одно и то же тело»⁷⁰. Так же стоит обратить внимание на то, что апостол не говорит высшие и низшие, а указывает на множество даров, в которых нет деления на более и менее значимые. Каждый дар важен по-своему: «и хотя бы один из даров был больше другого тем, что он для известного лица и времени более необходим, однако при том же самом условии оказывается необходимым и каждый дар»⁷¹.

Если рассматривать члены по отношению к составу тела, то они одно целое, но если же рассматривать по-отдельности, различие есть, причем в каждом: «И вы – тело Христово, а порознь – члены» (1 Кор. 12:27). Несмотря на уникальность различных членов, в индивидуальном порядке никто не сможет образовать собой тело. Возникает необходимость в каждом для образования тела. И только соединением, когда станут единством, составят одно полноценное тело. Доказав, что тело состоит из многих членов и каждый важен, апостол присовокупляет: «так и Христос». На месте «Христа» должна быть употреблена Церковь, но апостол целенаправленно превозвышает выражение, чтобы в большей степени пристыдить слушателя. На самом деле

⁶⁹ Лопухин А. П., проф. Указ. соч. С. 94.

⁷⁰ Иоанн Златоуст, свт. Указ. соч. С. 298.

⁷¹ Ефрем Сирий, прп. Указ. соч. С. 92.

смысл такой постановки объясняется тем, что Церковь является телом Христовым: «Как тело и голова составляют одного человека, так и Церковь и Христос, говорит, едино суть; потому и именуется вместо Церкви Христа, разумея здесь тело Его»⁷².

Доказывая необходимость членов в теле, апостол Павел переходит к следующему аргументу: «ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом» (1 Кор. 12:13). Один и тот же Дух составил из нас одно единое тело, несмотря на принадлежность к определённой национальности или различие в социальном положении, по крещении все мы представляем единый организм: «и не только крестивший нас (Дух) есть един, но и то, во что Он крестил, то есть для чего крестил, есть едино»⁷³. Христиане принимают крещение не чтобы быть разрозненными членами, но для того чтобы составить единое тело по отношению друг к другу – то есть Церковь Христову. Апостол говорит не о нашей принадлежности к телу, но о том, что мы суть одно тело.

Стоит заметить, что в словах «все мы», апостол так же причисляет и самого себя: «и я, апостол, не имею, говорит, пред тобой никакого преимущества в этом отношении»⁷⁴. Нет места для уныния, так как, соединившись в одно, уже нет никакого различия между теми, кто находится в Церкви, «Ибо мы крестились в одно тело, то есть чтобы быть одним телом иудеям и эллинам, и рабам, и свободным»⁷⁵. Поскольку нас отделяют друг от друга индивидуальный характер, различные устремления и возможности и даже географическое расстояние, Дух соединил, и тем более после того, как составили единство, никто из нас не должен скорбеть, даже если есть некоторые различия между нами: «Павел настаивает, что Дух на всех изливает

⁷² Иоанн Златоуст, *свт.* Указ. соч. С. 297.

⁷³ Там же. С. 298.

⁷⁴ Иоанн Златоуст, *свт.* Указ. соч. С. 298.

⁷⁵ Феофилакт Болгарский, *блж.* Указ. соч. С. 348.

свои дары – весьма различные, но не расщепляющие единство, ибо имеют один источник»⁷⁶.

В Церкви, как в живом организме, существует необходимая взаимосвязь между её членами: «поскольку поодиночке никто не будет счастлив, имея тот или иной дар, полученный от Духа, а потому нельзя утверждать, что они не нуждаются в служении других»⁷⁷. Всякое духовное дарования подаётся во благо самого верующего, но прежде всего оно подается для служения окружающим, как членам церкви Христовой, так и тем, кто ещё находится в неведении. Обращение апостола к коринфянам: «И вы – тело Христово» (1 Кор. 12:27), сообщает важную мысль о том, что Господа Иисуса Христа уже нет в этом физическом мире телесно, но Он продолжает любить и заботиться о своих чадах через выбранных им людей. Так, например, если больному необходимо исцеление, то Господь посылает врачей: «мы, в буквальном смысле слова, должны быть телом Христовым, Его руками, чтобы делать Его дело»⁷⁸.

Так, апостол направляет свою речь в большей степени тем, кто считал свой дар маловажным. Примером сравнения устройства Церкви Христовой, в которой пребывают различные дары, с телом, в котором взаимодействуют между собой все органы, и показав, что источником даров является Господь, апостол доказал что никто не обделён. Но каждое дарование в Церкви Христовой значимо и каждое необходимо, «поскольку один не в состоянии вместить всех духовных дарований, но подавание Духа бывает по мере веры каждого»⁷⁹ и, находясь в общине, собственное дарование становится общим для живущих в ней.

⁷⁶ Сорокин А., *прот.* Христос и Церковь в Новом Завете: Введение в Священное Писание Нового Завета. М.: Новоспасский мужской монастырь «Общество любителей церковной истории», 2012. С. 197.

⁷⁷ Гандри Р. Указ. соч. С. 474.

⁷⁸ Баркли У. Указ. соч.

⁷⁹ Василий Великий, *свт.* Творения: в 2 т. Т. 1. М.: Сибирская Благовонница, 2008. С. 264.

2.2. Смысл и значение даров в Церкви согласно апостолу Павлу на примере «пророчества» и «языкоговорения»

Говоря о дарах духовных и пользе церковного служения, апостол проводит сравнение двух даров: пророчества и языкоговорения. Особое внимание апостол придает дару языкоговорения. Это обусловлено популярностью этого дара среди жителей Коринфа, они считали его «великим» дарованием, так как им обладали апостолы. В результате тот, кто обладал таким дарованием, начинал гордиться, противоположно, кто не имел дара сказания языков, впадал в уныние. Апостол, обличая и наставляя коринфян, раскрывает значение этого дара, а также говорит о его пользе.

Стоит обратить внимание на то, что в перечне дарований дар языков находится на самом последнем месте. Выбранное апостолом место говорит о том, что это дарование вовсе не самое великое и не самое главенствующее в Церкви Христовой. Это связано с принесением пользы членам Церкви этим даром. Об этом повествует 14 глава Первого послания к Коринфянам, где апостол противопоставляет дар сказание языков дару пророчества. Для апостола важно, чтобы дар был общепользным, «он настаивает на том, что ценить нужно только такой дар, который приносит пользу всей церкви»⁸⁰.

Если рассматривать предысторию дара языкоговорения, то отчасти возможно понять такую популярность среди коринфян этого дара, однако польза, о которой говорит апостол, от него не исходит. В день Пятидесятницы на апостолов сошел Дух Святой в виде огненных языков, в результате они стали говорить на различных языках. Цель этого дарования – проповедовать Слово Божие по всему миру, то есть языкоговорение выступает как средство для проповеди, что приводит к пользе для всего человечества. Так и коринфяне получали по крещении этот дар, но они злоупотребляли им и чаще использовали его не по назначению, и пользы от него не было.

⁸⁰ Баркли У. Указ. соч.

Апостол Павел говорит о даре говорения различными языками следующее: «Ибо кто говорит на незнакомом языке, тот говорит не людям, а Богу; потому что никто не понимает его, он тайны говорит духом» (1 Кор. 14:2). Поскольку слушающим не понятен смысл сказанных слов, можно сделать вывод о том, что языкоговорение предназначено для богообщения. Владелец этого дара «может обогатить свой духовный опыт, но он никоим образом не обогащает души слушателей, потому что они его не понимают»⁸¹. Однако, нельзя утверждать, что этот дар лишний или бесполезный. Святитель Иоанн Златоуст говорит о пользе дара сказания языков: «не совсем бесполезен, и не очень полезен сам по себе»⁸².

Апостол попеременно то возвышает, то унижает дар говорения языками, тем самым показывая его пользу. С одной стороны пользы как таковой от дара нет, поскольку никому не понятна произносимая речь. В то же время Павел возносит это дарование: «он тайны говорит духом», тем самым отмечая его уместность в ряду духовных даров и пользу. Далее апостол, чтобы подтвердить истинность сказанных слов, приводит аналогии и аргументы. Он обращается к коринфянам, что намерен прийти к ним и говорить с ними на неизвестных языках, но пользы для них не будет, так как они его не поймут.

Апостол сравнивает дар языкоговорения с музыкальным инструментом. Если соблюдать правила альтерации и гармонии, то можно сыграть красивую и понятную для слуха мелодию, в противном случае, это беспорядочный набор звуков, неприятный и бесполезный для прослушивания. Также и от произнесения непонятного языка нет пользы. Далее апостол снова принижает дар: «так если и вы языком произносите невразумительные слова, то как узнают, что вы говорите? Вы будете говорить на ветер» (1 Кор. 14:9). Что бы ни было произнесено иным языком и не понято слушателями – всё это ничто, апостол неоднократно это подтверждает.

⁸¹ Баркли У. Указ. соч.

⁸² Иоанн Златоуст, свт. Указ. соч. С. 353.

Возникает вопрос о существовании языкоговорения как дара, если нет от него пользы. Безусловно она есть, но для этого необходимо объединение с другим дарованием. Об этом говорит свт. Иоанн Златоуст: «Чтобы он был полезен и другим, для того нужно было соединять с ним истолкование»⁸³, то есть посредством толкования осуществляется польза. Во всем апостол указывает на несовершенство этого дара, чтобы обличить гордых коринфян и показать его действительное значение. При этом апостол не отвергает дар языкоговорения, напротив, он желает его для получения каждому: «Желаю, чтобы вы все говорили языками» (1 Кор. 14:5). Но ценить надо такое дарование, которое приносит пользу всей Церкви, а не отдельной личности. Так, он обращается с призывом: «Ревнуйте о дарах больших» (1 Кор. 12:31). Далее он поясняет, что имел в виду: «ревнуйте о дарах духовных, особенно же о том, чтобы пророчествовать» (1 Кор. 14:1).

Дар пророчества выполняет такую функцию, которая приносит пользу не отдельному члену, но всем: «кто пророчествует, тот говорит людям в назидание, увещание и утешение» (1 Кор. 14:3). Уильям Баркли говорит, что здесь «сжато изложена вся цель проповеди. Она тройкая»⁸⁴. Назидание, увещание и утешение – именно такими методами должна оглашаться проповедь, которая способна приносить пользу. Апостол неоднократно говорит о пользе и превосходности дара пророчества. Основная идея состоит в том, что это дарование, в отличие от дара языков, направленно к наставлению, чем и выделяется своей сущностью Церковь: «она использует слова, которые описывают конструкцию в активном стремлении к укреплению, воодушевлению и утешению составляющих ее элементов»⁸⁵.

За всем сравнением двух чрезвычайных даров пророчества и языкоговорения не стоит забывать, что им свойственно вдохновение от одного

⁸³ *Иоанн Златоуст, свт.* Указ. соч. С. 356.

⁸⁴ *Баркли У.* Указ. соч.

⁸⁵ *Уинтер Б. У.* Первое послание к Коринфянам // Новый библейский комментарий: В 3 ч. Ч. 3. СПб.: Мирт, 2001. С. 475.

и того же Духа, но «пророчествующий, имеет преимущество перед последним в том, что он еще полезен слушателям»⁸⁶. Кто говорил языками, того не слушали и не понимали, за исключением тех, кто имел дар толкования. Польза от языкоговорения доставалась только самому говорящему, а кто пророчествовал, приносил пользу всей церкви и вне её: «кто говорит на незнакомом языке, тот назидает себя; а кто пророчествует, тот назидает церковь» (1 Кор. 14:4). Апостол призывает коринфян ревновать о дарах больших и желает каждому дар языкоговорения, однако он преимущественно склонен к пророчеству, поскольку «пророк важнее, чем говорящий на языках, который не толкует то, что может способствовать укреплению церкви»⁸⁷.

Итак, на примере сравнения двух даров, вызывающих интерес жителей города Коринфа, апостол раскрывает истину всех даров и призывает к стремлению приобрести такие дары, которые, прежде всего, приносят пользу Церкви Христовой. Апостол Павел, говорит о важности каждого дара, но в сравнении даров пророчества и языкоговорения, он показывает превосходство пророчества, так как проповеданием возможно оказать больше пользы. Немаловажно, чтобы каждое слово проповеди было доступно к пониманию: «так как все, что понятно, стоит выше того, что непонятно, как скоро дело идет о назидании верующих»⁸⁸, то есть можно сказать, что дар пророчества выше, потому что от него больше пользы, чем от языкоговорения. Апостол Павел призывает к прекращению бездумного употребления последнего дара.

⁸⁶ *Иоанн Златоуст, свт.* Указ. соч. С. 354.

⁸⁷ *Уинтер Б. У.* Указ. соч. С. 475.

⁸⁸ *Лопухин А. П., проф.* Указ. соч. С. 130 – 104.

3. Место «любви» среди духовных даров

3.1. Природа христианской любви

Вслед за тем, как апостол привел доказательства о пользе и необходимости каждого дара в Церкви Христовой, он начинает говорить о самом важном и прекрасном даровании «любви». Эту красоту он изображает как бы красками различных добродетелей, которые способны истреблять страсти и пороки. Всего апостол указывает на пятнадцать признаков любви и начинает перечень с того, что: «Любовь долготерпит, милосердствует, любовь не завидует, любовь не превозносится, не гордится» (1 Кор. 13:4). На первое место апостол выдвигает признак любви, как первопричину всех благ – «долготерпение». Блаженный Феофилакт Болгарский называет такую добродетель «корнем всякого любомудрия»⁸⁹. Этот признак предполагает наше терпеливое отношение к людям, которые доставляют нам возможные неприятности, при этом с нашей стороны нет воздаяния обидчику. Любовь смиренно переносит оскорбления, невзгоды, не давая проявиться гневу и мести, так как всё претерпевает. Это качество считалось важным и необходимым во всю эпоху человеческого существования. Так, на это указывает Ветхий Завет: «у терпеливого человека много разума, а раздражительный выказывает глупость» (Притч. 14:29).

Следующий признак любви, о котором говорит апостол, «милосердие». Тот, кто любит, никогда не причинит ближнему своему скорбь, но сочувствует скорбящему, разделяя проблемы чужие, как свои. «Сердце человека, наполненного любовью, не может равнодушно смотреть на раздетых, голодных, оставшихся без крова»⁹⁰ и спешит оказать всякую помощь, дабы избежать или облегчить страдания. Любовь — «она, как елей на раны, так есть

⁸⁹ Феофилакт Болгарский, блж. Указ. соч. С. 359.

⁹⁰ Лука Крымский, свт. Спешите идти за Христом. М.: изд-во храма свв. бесср. Космы и Дамиана на Маросейке, 2000. С. 210 – 211.

на всякую нужду, скорбь и немощь ближнего»⁹¹, не остановится, пока не доставит утешение и помощь, а также сорадуется со счастливым.

Затем апостол Павел приводит восемь «отрицательных» признаков любви. Иными словами эти признаки указывают на отсутствие страстей и невозможности их появления. «Эти определения раскрывают содержание понятия долготерпения и имеют между собою тесную связь»⁹². И начинает апостол говорить о том, что «любовь не завидует». Зависть – это отрицательное качество человека, которое возникает от печали о благополучии ближнего, или от радости его несчастий, а также ведет к гибели самого человека и его окружающих: «радость же о зле есть самое дьявольское дело, так как дьявол о спасении человеческого печалится, а о гибели радуется»⁹³. Любовь же не завидует ни дарованиям, ни успехам, ни всяким возможным благам брата своего, так как всё это противоречит сущности любви, «существо ее есть и желать, и делать другим одно добро, и притом всякое; потому не ищет того, чтобы самой быть счастливее других»⁹⁴.

Христианская любовь радуется благополучию ближнего как своему, сорадуется радости и печалится о неблагополучии его, также как своему. «Любовь не превозносится и не гордится». Человек, который любит ближнего своего, не станет превозноситься над ним. Презрение брата, превознесение себя — всё это проявление гордости. Но любовь же наоборот: себя унижает, ближнего почитает, «высшим повинуется, равных почитает, меньших не презирает, всем уступает, никого не осмеивает, не укоряет, не ругается, не бесчестит, не осуждает, но себя и свои пороки видит»⁹⁵. А также проявление зла приписывает себе, а что доброе, то Богу. Воспринимает обличение как должное и радостно. Любовь делает человека рассудительным, смиренным и кротким.

⁹¹ *Феофан Затворник, свт.* Указ. соч. С. 607.

⁹² *Лопухин А. П., проф.* Указ. соч. С. 100.

⁹³ *Тихон Задонский, свт.* Симфония по творениям свт. Тихона Задонского. М.: «ДАРЪ», 2007. С. 477.

⁹⁴ *Феофан Затворник, свт.* Указ. соч. С. 607 - 608.

⁹⁵ *Тихон Задонский, свт.* Указ. соч. С. 477.

Апостол продолжает говорить об «отрицательных» признаках любви: «не бесчинствует, не ищет своего, не раздражается, не мыслит зла, не радуется неправде, а сорадуется истине» (1 Кор. 13:5-6). Под бесчестием подразумевается: «отсутствие вежливости, учтивости»⁹⁶, но любовь этого не допускает. Она обдуманно подходит к тому, что говорить и какие совершать действия, в соответствии с моментом и возможностью, опасается подать или принять губительный помысел, во всем поступает с честью и благоговением. На своем жизненном пути некоторые стремятся к собственному благополучию: весёлой жизни, большого имени, высокого звания, — но любовь этому противна.

Она не ищет своего, напротив, не жалея своих сил для благополучия ближнего, страдает, трудится, терпит, дабы осчастливить его: «любовь не ищет того, что полезно себе, но того, что полезно многим для спасения их»⁹⁷. Каждый человек наделён определёнными правами, но кто действительно любит, тот не обращает внимание на них, и старается ближнему благотворить без всякой выгоды для себя. Так, кто совершает добро брату своему ради личной выгоды, у такого отсутствует любовь, но преобладает любовь к самому себе.

Человек наделён Богом свободой, но, к сожалению этой же свободой он злоупотребляет и совершает всяческие злодеяния, причиняя вред как самому себе, так и его окружающим. Так, не удовлетворив самолюбие, человек начинает раздражаться, гневаться и проявлять всю агрессию и злость на ближнего, тем самым причинять ему боль. Но существует и положительное проявление гнева, о чем говорит святитель Тихон Задонский: «И хотя иногда и являет гнев свой, но гнев тот устремляется на грехи, а не на человека; грехи гонит и старается искоренить, а не согрешивших»⁹⁸. Апостол Павел свидетельствует о том, что любящий не раздражается, даже если сам

⁹⁶ Лопухин А. П., проф. Указ. соч. С. 100.

⁹⁷ Ефрем Сирий, прп. Указ. соч. С. 94.

⁹⁸ Тихон Задонский, свт. Указ. соч. С. 213.

становится жертвой оскорблений со стороны ближнего, но всё смиренно претерпевает. Любовь не воздаёт боль за боль и зло за зло, но даже «не мыслит зла». Однако она взамен на обиду дарует добро, дабы иметь мир в душе и мир с ближним.

Стоит обратить внимание, как ухудшают жизнь раздражительность и злоба, ничто как они не приводят во враждебные отношения между близкими, разрушают священные союзы семей и делают человека одиноким. Также апостол говорит, что «любовь не радуется неправде». Под неправдой подразумевается зло, «то есть не веселится, когда кто-нибудь терпит несправедливость, испытывает насилие и оскорбление»⁹⁹. Но далее апостол прибавляет: «а сорадуется истине», – торжествует и наслаждается благими намерениями и поступками.

Христианская любовь наполнена милосердием, радостью, заботой, ей не свойственна зависть, и поэтому счастье и радость других она воспринимает, как свое. Далее апостол переходит к положительным определениям любви: «все покрывает, всему верит, всего надеется, все переносит» (1 Кор. 13:7-8), — которые проявляются уже как следствие долготерпения и милосердия. Так, любящий человек все насмешки, все обиды, все скорби, — всё, что бы не причинил ему брат, всё прощает, «покрывая своим плащом все недостатки ближнего»¹⁰⁰, и со смирением переносит все трудности. Что бы ни встретилось на её пути, всё она благоразумно претерпевает, ради достижения одной цели — «делать добро любимому, то есть всякому человеку; терпит и самую безуспешность в добре»¹⁰¹.

Так апостол показывает величайшую силу любви, но и на этом он не останавливается, прибавляет веру. С одной стороны эта вера заключается в доверии совершенных поступков, сказанных слов: «что ни скажет любимый ею; ибо и сама она не говорит ничего притворно, и не думает, чтобы другой

⁹⁹ *Феофилакт Болгарский, блж.* Указ. соч. С. 361.

¹⁰⁰ *Лопухин А. П., проф.* Указ. соч. С. 101.

¹⁰¹ *Феофан Затворник, свт.* Указ. соч. С. 617.

говорил так»¹⁰². С другой стороны это искренняя вера в изменение ближнего в положительную сторону. Но случается и такое, когда вера на исправление человека в душе любящего утихает: печальная реальность свидетельствует о недостигаемой цели, в результате места для веры нет и она затухает. Но если обстоятельства сами за себя говорят, что положительный результат невозможен и веры в это уже как таковой нет, то и тогда любящий, «не отчаиваясь ожидает от любимого человека всего доброго, и хотя бы он был худ, не перестает исправлять его, пещись и заботиться»¹⁰³.

3.2. Превосходство любви

Апостол Павел говорит, что верующим подаются особые дарования, но использование таких даров без любви к ближнему не приносит никакой пользы. И если тот, кто наделен даром говорения языками человеческими и ангельскими, при этом, не имея любви, подобен «меди звенящей или кимвалу звучащему» (1 Кор. 13:1). Сопоставляя несколько раннее упомянутые дары с любовью, Павел указывает на то, что без нее ни один дар не имеет ни силы ни пользы: «если имею дар пророчества, и знаю все тайны, и имею всякое познание и всю веру, так что могу и горы переставлять, а не имею любви, – то я ничто. И если я раздам все имение мое и отдам тело мое на сожжение, а любви не имею, нет мне в том никакой пользы» (1 Кор. 13:2-3). Апостол Павел воспевает любовь как наивысшую добродетель и наибольший дар, по сравнению с остальными перечисленными дарами.

В одном из стихов в книге Песни песней подчеркивается могущество любви: «Большие воды не могут потушить любви, и реки не зальют ее» (Песн. 8:7). Она бесконечна, «то есть не разрушается, но всегда остается постоянной, непоколебимой, неподвижной, вечно пребывающей»¹⁰⁴. Всё, о чем заботится и дорожит человек, исчезнет, в том числе и дары, но останется любовь. И остается она по той причине, что «любит все. Кто любит, тот

¹⁰² *Феофилакт Болгарский, блж. Указ. соч. С. 361.*

¹⁰³ *Иоанн Златоуст, свт. Указ. соч. С. 335.*

¹⁰⁴ *Феодорит Кирский, блж. Указ. соч. С. 283.*

никогда не может ненавидеть, что бы ни случилось: в этом величайшее благо любви»¹⁰⁵.

Апостол подтверждает превосходство любви тем, что в ней нуждаются дары и все возможные добродетели, тем самым он показывает ещё одно достоинство любви. Делает он, как и прежде, с целью вразумления коринфян о духовных дарах. Так, апостол наставляет обиженных и обделённых даром в том, что каким бы кто даром не обладал, без любви его проявление тщетно. А имея любовь, даже самый не востребованный дар возвышается и приносит большую пользу.

В любви нет места для гордости, обидам, зависти – всё она искореняет. Тот, кто действительно любит, свободен от этих страстей, ибо «она навсегда останется в Царстве (Небесном), вечно будет там продолжаться в единстве братского союза. Раздор не может удостоиться Царства Небесного и награды от Христа»¹⁰⁶. Апостол Павел всеми возможными способами приводит коринфян к вразумлению о дарах духовных, но более того он призывает к единомыслию, которое врачует невзгоды, разногласия и от этого же приобретает силу.

Много апостолом было приведено утешения скорбящим: и единство Духа, который посылает верующим дарования; и подаяния даров на пользу и по благодати, а не по долгу; и то, что дар может быть и меньше но в составе тела, он пользуется такой же честью, а «величайшее дарование и превосходнейший путь есть любовь»¹⁰⁷.

Несколько ранее апостол свидетельствовал о том, что дары духовные со временем прекратят своё существование, и только любовь бесконечна. Три величайшие добродетели, к которым необходимо стремиться: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше» (1 Кор. 13:13). Среди трех добродетелей апостол выделяет превосходство любви, так как и вера, и надежда прекращаются, когда достигается их желанный предмет, лишь одна любовь

¹⁰⁵ *Иоанн Златоуст, свт.* Указ. соч. С. 336.

¹⁰⁶ *Киприан Карфагенский, сщмч.* Книга о единстве Церкви. М.: Сибирская Благовонница, 2017. С. 33.

¹⁰⁷ *Иоанн Златоуст, свт.* Указ. соч. С. 336.

неизменна: «как ни велики вера и надежда, любовь все же больше их. Вера без любви холодна, а надежда без любви мрачна. Любовь - огонь, зажигающий веру, и свет, обращающий надежду в уверенность»¹⁰⁸.

Итак, апостол Павел изображает красками добродетелей любовь, и тем самым раскрывает её превосходство, показывая совершенство и неизменяемость. Без неё нет никакой пользы в употреблении остальными дарованиями. Какими бы дарами, способностями, возможностями не обладал человек, не имея любви – всё это ничто. Тот, кто обрёл этот высокий дар, жизнь проводит осмысленно и по-настоящему с пользой.

¹⁰⁸ Баркли У. Указ. соч.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В ходе написания данной работы, используя толкования св. отцов и исследования библеистов, было проанализировано учение апостола Павла о духовных дарах в Первом послании к Коринфянам. В этом учении приводится перечень таких дарований, подаваемых Святым Духом христианам на пользу Церкви. Апостол Павел в этом послании раскрывает для коринфян предназначение дарований и говорит о значимости и важности в частности каждого дара, а так же указывает на правильное их применение. Учение о духовных дарах в Первом послании к Коринфянам повествует о жизни ранней Церкви и её приоритетов.

Для того, чтобы всесторонне рассмотреть обозначаемую тему данной работы и раскрыть причину, по которой апостол обращается к жителям города Коринфа с увещанием о духовных дарах, был проведен исторический анализ Первого послания к Коринфянам, в ходе которого были раскрыты причины и обстоятельства его написания. Так же было проанализировано состояние коринфской общины, в которой обнаружили ряд проблемных и спорных вопросов, которые нуждались в пасторском врачевании. В одном из наставлений апостол Павел говорит о духовных дарах и призывает к правильному их применению.

Среди верующих города Коринфа обнаруживался феномен говорения языками, выходящий из здравого употребления, что в результате приводило к самообольщению и тщеславию. В связи с высокой популярностью этого дара среди коринфян возникли споры о значимости других даров, что в результате приводило к разделением: одни им гордились, другие впадали в зависть, третьи унывали. Такое обстоятельство и послужило поводом к наставлению о духовных дарах.

Заграждая уста гордых и утешая унывающих, апостол Павел говорит о характере даров. Первое, на что апостол призывает коринфян обратить внимание: на единство подаваемого источника каждого дара и проявления, при

этом, трёх ипостасей Пресвятой Троицы. Каждый верующий в результате крещения получал дары от одного и того же источника – Бога, то есть от Пресвятой Троицы. И если подачу даров осуществляет единый источник, то в этом нет превосходства одного над другим и повода к тщеславию, а так же нет места унынию и нерадению о полученном даре, поскольку каждое дарование подаётся на служение Церкви в соответствии с тем, насколько верующий способен его принять и приносить пользу. Перечисляя дары Духа Святого в Первом послании к Коринфянам, апостол вновь и вновь напоминает о едином источнике: «тем же Духом», — таким образом подчеркивая равное достоинство всех даров.

Далее апостол Павел, продолжая повествовать о характере даров, использует метод сравнения – сравнение Церкви с телом. Для того чтобы развеять заблуждения, касающиеся пользования даров, апостол указывает на значимость каждого дара в Церкви, так же как на необходимость любого члена в теле. Как в едином организме каждый член по-своему важен и выполняет свою индивидуальную функцию для пользы всего тела, так и дары, подаваемые Святым духом, должны служить во благо Церкви Христовой, образуя единый организм – единую Церковь: «да будут все едино, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино, – да уверует мир, что Ты послал Меня. И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им: да будут едино, как Мы едино» (Ин. 17: 21-22).

Среди различных даров апостол Павел выделяет наиболее значимое дарование — любовь и указывает на то, что она превосходит все остальные дарования. Её апостол называет: «путь еще превосходнейший» (1 Кор. 12:31), к которому необходимо стремиться каждому человеку. Основная мысль сводится к тому, что, не имея в сердце своем любви к ближнему, употребление самых значимых и популярных даров обращается в пустоту и нет от этого никакой пользы. Святитель Феофан Затворник сравнивает любовь с кровлей. Она как бы представляет покров, под которым находят поддержку и защиту от скорбей и невзгод, где нет ни зависти, ни гордости, ни лукавства, но во всём «покрывает

грехи, немощи, недостатки и слабости других; не только не разглашает, но прикрывает все то добрым словом»¹⁰⁹.

Возвращаясь к феномену «языков», апостол указывает на его место среди всех духовных даров, а также обращает внимание на то, какую пользу этот дар способен приносить окружающим. Приводя сравнение даров: говорения языками и пророчества выясняется, что пророчество способно приносить больше пользы, чем говорение языками. Обличив гордившихся коринфян злоупотреблением последнего, апостол не отвергает его, но обращается с призывом: «итак, братия, ревнуйте о том, чтобы пророчествовать, но не запрещайте говорить и языками; только всё должно быть благопристойно и чинно» (1 Кор. 14:39,40).

Проявление чрезвычайных даров засвидетельствовало всему миру о том, что христианство есть единственная истинная вера. Однако действие благодатных даров не прекратилось с завершением апостольского века, но продолжало обнаруживаться и в последующих поколениях. О таком действии даров в христианах после апостольского периода, говорят в своих трудах мужи апостольские, святые отцы и учителя Церкви, в частности, священномученик Иринеи Лионский, священномученик Игнатий Богоносец, мученик Иустин Филосов и Ориген. В эпоху раннего христианства проявление духовных даров было чрезвычайно важно, так как такое явление указывало на обитание Святого Духа в Церкви, а также служило подтверждением полноты истины учения о Воскресшем Господе Иисусе Христе.

Из всего выше сказанного можно сделать вывод о том, что каждое дарование важно и необходимо и должно быть применительно на благо Церкви Христовой. Подводя итог данной исследовательской работы можно заявить, что в процессе её выполнения была достигнута поставленная цель и выполнены выдвигаемые задачи.

¹⁰⁹ *Феофан Затворник, свт. Указ. соч. С. 616.*



СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

Источники

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета.— Изд. 5-е.— М.: Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2016. — 1376 с.
2. *Аврелий Августин, блж.* Антипелагианские сочинения позднего периода / блж. Августин, еп. Иппонийский; гл. ред.: А. Р. Фокин; пер. с лат., примеч.: Д. В. Смирнов. — М.: АС – ТРАСТ, 2008. — 480 с.
3. *Аврелий Августин, блж.* О Троице: в 2 ч. Ч. 2. / блж. Августин, еп. Иппонийский — М.: ОБРАЗ. — 256с.
4. *Василий Великий, свт.* Творения: в 2 т. Т. 1. / свт. Василий Великий, архиеп. Кесарии Каппадокийской; общ. ред.: мит. Владимира Ташкентского и Среднеазиатского — М.: Сибирская Благовонница, 2008. — 1135 с.
5. *Ефрем Сирин, прп.* Творения: Ч. 7 / прп. Ефрем Сирин — М.: Свято – Троицкая Сергиева лавра, 1900. — 394 с.
6. *Иоанн Златоуст, свт.* Творения: в рус. пер. в 12 т. Т. 10: в 2-х кн. Кн. 1. / свт. Иоанн Златоуст — Репринт. — СПб.: Православное братство «Радонеж», 1905. — 462 с.
7. *Иринеи Лионский, сщмч.* Против ересей. Доказательство апостольской проповеди / сщмч. Иринеи Лионский; перевод протоиерея П. Преображенского, Н. И. Сагарды. — СПб.: «Издательство Олега Абышко», 2008. — 672 с. — (Серия «Библиотека христианской мысли. Источники»).
8. *Иустин Филосов, св.* Творения / св. Иустин Филосов; перевод прот. П. Преображенского, ред. Карманов Е.А. – М.: «Паломник», 1995. – 485 с.
9. *Киприан Карфагенский, сщмч.* Книга о единстве Церкви / сщмч. Киприан, еп. Карфагенский. — М.: Сибирская Благовонница, 2017. — 64 с.
10. *Кирилл Иерусалимский, свт.* Поучения Огласительные и Тайноводственные / свт. Кирилл, архиеп. Иерусалимский; тех. ред.: А. В. Кулешова. – М.: Благовест, 2010. – 352 с.

11. *Ориген. О началах* / Ориген; ред. Власова И. В. – Самара: изд-во «РА», 1993. – 318с.
12. *Тихон Задонский, свт. Симфония по творениям свт. Тихона Задонского* / свт. Тихон Задонский; сост. Т. Н. Терещенко — М.: «ДАРЪ», 2007. — 1328 с.
13. *Феодорит Кирский, блж. Творения* / блж. Феодорит Кирский; общ. ред.: А. И. Сидоров — М.: «Паломник», 2003. — 720 с.
14. *Феофан Затворник, свт. Толкование Послания апостола Павла к коринфянам первого* / свт. Феофан Затворник — М.: Правило веры, 2006. — 808 с.
15. *Феофилакт Болгарский, блж. Толкование на Деяния и Послания святых апостолов: в 3 т. Т. 2. ч. 1.* / блж. Феофилакт, архиеп. Болгарский. — М.: Сибирская Благовонница, 2009. — 640 с.

I. Литература

16. *Атли Б. Письма апостола Павла в беспокойную и страдающую Церковь: 1 и 2 послания к Коринфянам* / Боб Атли, проф. Герменевтики — Изд.: Международное изучение библии, Маршалл, Техас, 2002. — 582 с.
17. *Баркли У. Комментарии Первого послания к Коринфянам* [Электронный ресурс] / Уильям Баркли; «Библия онлайн»: Библия в синодальном, современном и других переводах. Симфония, словари, собрание толкований и комментариев. — Электрон. ст. — URL: <https://bible.by/barclay/53/0/> — (дата обращения: 7.04.2021). — Загл. с экрана.
18. *Гандри Р. Обзор Нового Завета* / Роберт Гандри; пер. с англ. — СПб.: Христианское общество «Библия для всех», 2001. — 493 с.
19. *Гатри Д. Введение в Новый Завет* / Дональд Гатри; пер. с англ.; предисл. Н. А. Александренко. — Одесса: «Богомыслие», 1996. — 800 с.
20. *Каравидопулос И. Введение в Новый Завет* / Иоаннис Каравидопулос; перевод с греч. свящ. Максима Михайлова. — М.: Изд-во ПСТТУ, 2010. — 366 с.

21. Комментарии к Новому Завету Уильяма Баркли [Электронный ресурс] / Уильям Баркли; Православная энциклопедия «Азбука веры. – [сайт]. – URL: <https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/kommentarii-k-novomu-zavetu/> — (дата обращения: 07.04.2021). — Загл. с экрана.
22. Куломзин Н., прот. Послания апостола Павла: Лекции по Новому Завету / прот. Николай Куломзин; пер. с фр. К. А. Александровой. — М.: Изд - во ПСТГУ, 2011. — 128 с.
23. Лопухин А. П., проф. Толковая Библия; или комментарий на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета: в 11 т. Т. 11. / проф. А. П. Лопухин. — 2-е изд. Институт перевода Библии Стокгольм 1987. — СПб.: изд - во приемников А. П. Лопухина, 1911. — 609 с.
24. Лука Крымский, свт. Спешите идти за Христом / свт. Лука Крымский (Войно – Ясенецкий), архиеп. Симферопольский; тех. ред.: И. В. Шумилов. – М.: изд-во храма свв. бесср. Космы и Дамиана на Маросейке, 2000. – 240 с.
25. Мецгер Б. М. Новый Завет. Контекст, формирование, содержание / Брюс Мэннинг Мецгер; пер. с англ. (Серия «Современная библеистика»). — М.: Библейско – богословский институт св. апостола Андрея, 2006. — 360 с.
26. Новый библейский комментарий: В 3 ч. Ч. 3. / Новый Завет.: Пер. с англ. — СПб.: Мирт, 2001. — 751 с. — (Энцикл. христианства).
27. Покорны П. Введение в Новый Завет. Обзор литературы и богословия Нового Завета / Покорны Петр, Геккель Ульрих; пер. с нем. (Серия «Современная библеистика»). — М.: Издательство ББИ, 2012. — 798 с.
28. Роджерс Клеон Л. Новый Лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета / Клеон Л. Роджерс - младший, Клеон Л. Роджерс III; пер. Рыбаковой О. А., ред. Цыганков Ю. А. — СПб.: «Библия для всех», 2001. — 1007 с.
29. Сорокин А., прот. Христос и Церковь в Новом Завете: Введение в Священное Писание Нового Завета / прот. Александр Сорокин. — М.: Изд - во Новоспасский мужской монастырь «Общество любителей церковной истории», 2012. — 647 с.

30. *Таушев А., архиеп.* Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета / архиеп. Аверкий Таушев. — М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2008. — 846 с.
31. *Фивейский М., прот.* Духовные дарования в первоначальной христианской церкви / прот. Михаил Фивейский. — М.: Товарищество типографии А. И. Мамонтова, 1907. — 168 с.
32. *Joseph B. Fuiten, dr.* Modern Pentecostal Controversies / dr. Joseph B. Fuiten, — 1996. — 101 p.
33. *Roberts Alexander, rev.* Ante-Nicene Christian Library: Translations of the writings of the fathers down to A.D. 325 / rev. Alexander Roberts, D.D., James Donaldson, LL.D. — Edinburgh: T. and T. CLARK, 1867. — 606 p.

II. Справочные и информационные издания

34. Православная энциклопедия. Т. 5. Бессонов — Бонвеч / под общ. ред. Патриарха Московского и всея Руси Алексия II; рук. С. Л. Кравец. — М.: Церковно-науч. центр «Православ. энцикл.», 2002. — 752 с.